

فَالْهَدْدُ - إذن - مؤمن عارف بقضية العقيدة والإيمان بالله يغار عليها ويستنكر مخالفتها ﴿وَجَدْتَهَا وَقَوْمَهَا يَسْجُدُونَ لِلشَّمْسِ مِنْ دُونِ اللَّهِ.. (٢٤)﴾ [النمل] فهو يعرف أن الله هو المعبود بحق ، بل ويعلم أيضاً قضية الشيطان ، وأنه سبب الانصراف عن عبادة الله .

﴿وَزَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ فَهُمْ لَا يَهْتَدُونَ (٢٥)﴾ [النمل] فالقضية عنده كاملة بكل تفاصيلها ، ولا تتعجب من مقالة الهدد واقرأ : ﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يَسْبَحُ بِحَمْدِهِ وَلَسَوْكَانَ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ .. (٤٤)﴾ [الإسراء]

إنها موعظة بليغة من واعظ متمكن يفهم عن الله ، ويعلم منهجه ويدعو إليه ، بل ويعز عليه ويحز في نفسه أن ينصرف العباد عن الله المنعم :

﴿أَلَا يَسْجُدُ لِلَّهِ الَّذِي يُخْرِجُ الْخَبْءَ فِي السَّمَوَاتِ  
وَالْأَرْضِ وَيَعْلَمُ مَا تُخْفُونَ وَمَا تُعْلِنُونَ (٢٥)﴾

﴿أَلَا .. (٢٥)﴾ [النمل] مكوّنة من أن ، لا ، وعند إدغامهما تَقْلُبُ التون لآما فتصير : ألا ، فالمعنى : وزين لهم الشيطان أعمالهم ، لماذا ؟ لألا يسجدوا ، فهنا حرف جر محذوف كما تقول : عجبت من أن يقدم علينا فلان ، أو عجبت أن يقدم علينا فلان .  
وفي قراءة أخرى<sup>(١)</sup> : ( ألا ) للحث والحض<sup>(٢)</sup> .

(١) في قراءة الزمخشري والكسائي وغيرهما ، بمعنى : ألا يا هؤلاء اسجدوا [ ذكره القرطبي في تفسيره ٥٠٦٨/٧ ] قال الكسائي : ما كنت أسمع الأشباغ يقرءونها إلا بالتخفيف على نية الأمر .  
(٢) قال الزمخشري : فإن قلت : سجدة التلاوة واجبة في القراءتين جميعاً أم في إحداهما ؟ قلت : هي واجبة فيهما جميعاً ؛ لأن مواضع السجدة إما أمر بها ، أو مدح لمن أتى بها ، أو ذم لمن تركها . وإحدى القراءتين أمر بالسجود ، والأخرى ذم للتارك . [ ذكره القرطبي في تفسيره ٥٠٦٩/٧ ] .

وقلنا : إنه اختار هذه الصفة بالذات ﴿الَّذِي يُخْرِجُ الْخَبْءَ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ .. (٢٥) [النمل] لأنه خبير في هذه المسألة ، حيث يرى الماء في باطن الأرض ، كما يرى احكام الزيت في إنائه .

والمراد بالخَبْءَ في السموات : المطر ، والخَبْءَ في الأرض : النبات ، ومنهما تأتي مَقْرُمَات الحياة ، فمن ماء المطر وخصوبة الأرض يأتي النبات ، وعلى النبات يتغذى الحيوان ، ويتغذى الإنسان . بل إن الحق سبحانه ﴿يَعْلَمُ مَا تُخْفُونَ وَمَا تُعْلِنُونَ﴾ (٢٥) [النمل] . كما قال في آية أخرى : ﴿وَمَا يَخْفَى عَلَى اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ﴾ (٣٨) [إبراهيم] ، وفي آية أخرى يقول سبحانه : ﴿قُلْ إِنْ تُخْفُوا مَا فِي صُدُورِكُمْ أَوْ تُبْدُوهُ يَعْلَمُهُ اللَّهُ﴾ .. (٢٩) [آل عمران]

### ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ﴾ (٣٨)

لما تكلم عن عرش بلقيس قال ﴿وَلَهَا عَرْشٌ عَظِيمٌ﴾ (٣٨) [النمل] يعنى : بالنسبة لامثالها من الملوك ولاهل زمانها . فإذا عُرِفَ ﴿الْعَرْشُ الْعَظِيمُ﴾ (٣٨) [النمل] فإنه لا ينصرف إلا إلى عرشه تعالى ، فله العظمة المطلقة عند كل الخلق .

### ﴿قَالَ سَتَنظُرُ أَصَدَقْتَ أَمْ كُنْتَ مِنَ الْكَاذِبِينَ﴾ (٤٧)

﴿قَالَ سَتَنظُرُ﴾ .. (٤٧) [النمل] والنظر محله العين ، لكن هل يُعرف الصدق والكذب بالعين ؟ لا ، فالكلمة انتقلت من النظر بالعين إلى العلم بالحجة ، فهي بمعنى تعلم ، ونقول : هذا الأمر فيه نظر يعنى : يحتاج إلى دراسة وتمحيص .

وفى الآية مظهر من مظاهر أدب سليمان - عليه السلام - وتلطّفه مع رعيته<sup>(١)</sup> ، فهو السيد المطاع ، ومع ذلك يقول للهدد : ﴿أَصَدَقْتُ أَمْ كُنتَ مِنَ الْكَاذِبِينَ﴾ (٢٧) [النمل] والصدق يقابله الكذب ، لكن سليمان - عليه السلام - يابى عليه أدب النبوة أن يتهم أحد جنوده بالكذب فقال : ﴿أَمْ كُنتَ مِنَ الْكَاذِبِينَ﴾ (٢٧) [النمل]

يعنى : حتى لو وقع منك الكذب فلست فذاً فيه ، فكثير من الخلق يكذبون ، أو : من الكاذبين مميّلاً لهم وقرباً منهم ، معاً يدل على أنه بالهاماته كئيب يعرف أنه صادق ، إنما ما دام الأمر محلّ نظر فلا بد أن نتأكد ، ولن أجامل جندياً من جنودي .

﴿أَذْهَبَ بِكِتَابِي هَذَا فَأَلْقَاهُ إِلَيْهِمْ ثُمَّ تَوَلَّى عَنْهُمْ  
فَانْظُرْ مَاذَا يَرْجِعُونَ﴾ (٢٨)

هذا هو النظر الذى ارتآه سليمان ليتأكد من صدق الهدد : أن يرسله بكتاب منه إلى هؤلاء القوم ، وهنا مظهر من مظاهر الإيجاز البليغ فى القرآن الكريم ، فبعد أن قال سليمان ﴿سَنْظُرُ ..﴾ (٢٧) [النمل] قال ﴿أَذْهَبَ بِكِتَابِي هَذَا ..﴾ (٢٨) [النمل]

فهل كان الكتاب معداً وجاهزاً ؟ لا ، إنما التقدير : قال سننظر

(١) قال القرطبي فى تفسيره ( ٥٠٧١/٧ ) : « فى قوله ﴿أَصَدَقْتُ أَمْ كُنتَ مِنَ الْكَاذِبِينَ﴾ (٢٧) [النمل] دليل على أن الإمام يجب عليه أن يقبل عذر رعيته ، ويدبر العقوبة عنهم فى ظاهرهاهم بباطن أعذارهم : لأن سليمان لم يعاقب الهدد حين احتذر إليه ، وإنما صار صدق الهدد عذراً لا أنضرب بما يقتضى الجهاد » .

(٢) قال رهب ( بن منبه ) وابن زيد : كانت لها كرة مستقبلة مطلع الشمس فإذا طلعت سجدت ، فسدّها الهدد بجناحه ، فارتفعت الشمس ولم تعلم ، فلما استبطلت الشمس قامت تنظر فرمى الصبحفة إليها ، فلما رأت الخاتم ارتعدت وخضعت : لأن ملك سليمان عليه السلام كان فى خاتمه ، فقراته فجمعت السلا من قرنها فشاطبتهم بما يأتى بعد . ذكره القرطبي فى تفسيره ( ٥٠٧٢/٧ ) .

أصديقت أم كنت من الكاذبين ، فكتب إليها كتاباً فيه كذا وكذا ثم قال للهدد : ﴿ اذْهَبْ بِكِتَابِي هَذَا .. ﴾ (٢٨) [النمل] وقد حُذِفَ هذا للعلم به من سياق القصة .

وقوله : ﴿ ثُمَّ قَوْلٌ مِنْهُمْ .. ﴾ (٢٨) [النمل] يعنى : ابتعد قليلاً ، وحاول أن تعرف ﴿ مَاذَا يَرْجِعُونَ ﴾ (٢٨) [النمل] يعنى : برأى بعضهم بعضاً ، و تناقشون فيما فى الكتاب ، ومن ذلك قوله تعالى : ﴿ أَفَلَا يَرَوْنَ أَلَّا يَرْجِعَ إِلَيْهِمْ قَوْلًا وَلَا يَمْلِكُ لَهُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا ﴾ (٨٩) [طه]

والسياق يقتضى أن نقول : فذهب الهدد بالكتاب ، والقاد عند بلقيس فقرأته واستشارت فيه أتباعها وخاصتها ، ثم قالت :

﴿ قَالَتْ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ إِنِّي أُلْقِيَ إِلَيَّ كِتَابٌ كَرِيمٌ ﴾ (٢٩)

نلاحظ هنا سرعة جواب الأمر ﴿ اذْهَبْ .. ﴾ (٢٨) [النمل] فبعده مباشرة قالت ملكة سبأ : ﴿ قَالَتْ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ إِنِّي أُلْقِيَ إِلَيَّ كِتَابٌ كَرِيمٌ ﴾ (٢٩) [النمل] وهذا يدل على أن أوامر سليمان كانت محوطة بالتنفيذ العاجل ؛ لذلك حذف السياق كل التفاصيل بين الأمر ﴿ اذْهَبْ .. ﴾ (٢٨) [النمل] والجواب ﴿ قَالَتْ .. ﴾ (٢٩) [النمل] هكذا على وجه السرعة .

ومعنى ﴿ الْمَلَأُ .. ﴾ (٢٩) [النمل] هم أعيان القوم وأشرفهم والمستشارون والخاصة ﴿ إِنِّي أُلْقِيَ إِلَيَّ كِتَابٌ كَرِيمٌ ﴾ (٢٩) [النمل] فرصفت الكتاب بأنه كريم<sup>(١)</sup> إما لأنها سمعت عن سليمان - عليه

(١) وقد ورد فى معنى كريم هنا أقوال وإثار ، منها :

- حسن ما فيه : قاله قتادة ، فيما أخرجه عنه عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم .

- مختوم : قاله ابن عباس فيما أخرجه عنه ابن مريويه ، [ لوردهما السيوطى فى الدر المنثور ٢/ ٢٥٢ ] .

السلام - وعظمة ملّكه ، أو : لأن الكتاب سَطُرَ على ورق راق ويخط جميل ، وبعد ذلك هو ممهور بخاتمه الرسمي ، مما يدل على أنه كتاب هام ينبغي دراسته وأخذ الرأي فيه<sup>(١)</sup> .

﴿ إِنَّكُمْ مِنْ سُلَيْمَانَ وَإِنَّهُ

بِاسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾ (٣٠)

إذن : فهي تعرف سليمان ، وتعرف نبوته وصفاته ، وأنه يكاتبهم باسم الله ويصدر في دعوتهم عن أوامر الله ، وكان مجمل الكتاب بعد بسم الله الرحمن الرحيم :

﴿ أَلَا تَعْلَمُونَ أَنَّ الْمُلُوكَ لَا يَأْتُونَكُم بِالشَّيْءِ

إنها برقية موجزة في أبلغ ما يكون الإيجاز ﴿ أَلَا تَعْلَمُونَ أَنَّ الْمُلُوكَ لَا يَأْتُونَكُم بِالشَّيْءِ ﴾ (٣١) [النمل] العلو هنا بمعنى الغطوسة والزهر الذي يعتاده الملوك خاصة ، وهي مثله ، ملكة لها عرش عظيم ، وأوتيت من كل شيء وكونه يخاطبها بهذه اللهجة المختصرة البعيدة عن النقاش والجدال ، هذا أمر يحتاج منها إلى نظر وإلى أناة .

لذلك بعد أن أخبرت مستشاريها بأمر الكتاب ، وما ورد فيه طلبت منهم الرأي والمشورة :

﴿ قَالَتِ يَأْتِيَنَّهَا الْمُلُوكُ أَفْتُونِي فِي أَمْرِي مَا كُنْتُ

قَاطِعَةً أَمْرَ حَقٍّ تَشْهَدُونَ ﴾ (٣٢)

(١) قال القرطبي في تفسيره { ٥٧١ / ٧ } : وصفته بأنه كريم ، لما تضمن من لين القول والموعظة في الدعاء إلى عبادة الله عز وجل وحسن الاستعطاف والاستلطاف من غير أن يتضمن سباً ولا لعناً ، ولا ما يغير النفس ، ومن غير كلام نازل ولا مستغرق ، على عادة الرسل في الدعاء إلى الله عز وجل .

سبق أن تكلمنا في معنى الفتوى ، وأنها من الفترة أى : القوة ،  
وهى مثل : غنى فلان أى : صار غنياً بذاته ، وأغناه غيره أمده  
بالغنى ، كذلك أفناه يعنى : أعطاه قوة فى الحكم والحجة .

وقالت : ﴿ فى أمرى .. ﴾ (٣٢) [النمل] مع أن الأمر خاص بالدولة  
كلها ، لا بها وحدها : لأنها رمز للدولة وللملك ، وإن تعرض لها  
سليمان فسوف يخذش ملكها أولاً ، ويتال من هيبتها قبل رعيته .

﴿ مَا كُنْتُ قَاطِعَةً أَمْرًا حَتَّى تَشْهَدُونِ ﴾ (٣٢) [النمل] يعنى : لا أبى فى  
أمر إلا فى حضوركم . وبعد استشارتكم . وهذا يدل على أنها كانت  
تأخذ بمبدأ الشورى رغم ما كان لها من الملك والسيطرة والهيمنة .

نرد عليها الملا من قومها :

﴿ قَالُوا لَنْ نَأْتِيَنَّكَ بِقُوَّةٍ وَأُولُوا بَأْسٍ شَدِيدٍ وَالْأَمْرُ إِلَيْكِ ﴾  
﴿ فَانْظُرِي مَاذَا تَأْمُرِينَ ﴾ (٣٣)

يعنى : نحن أصحاب قوة فى أجسامنا ، وأصحاب شجاعة وبأس  
أى جيوش فيها عدد وعدة ﴿ وَالْأَمْرُ إِلَيْكِ ﴾ (٣٣) [النمل] أى : إن  
رايت الحرب ، فتحن على أهبة الاستعداد ، فهم يعرضون عليها رأيهم  
دون أن يلزموها به ، فهو رأى سياسى لا رأى حربى ، فهى صاحبة  
قرار الحرب إن أرادت ﴿ فَانْظُرِي مَاذَا تَأْمُرِينَ ﴾ (٣٣) [النمل] يعنى : نحن  
على استعداد للسلم والحرب ، وننتظر أمرك .

(١) قال قتادة : ذكر لنا أنه كان أولو مشورتها ثلاثمائة وأثنى عشر رجلاً ، كل رجل منهم  
على عشرة آلاف من الرجال . أخرجه عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم . أورده  
السيوطى فى الدر المنثور (٣٥٧/٦) ، والفرطى فى تفسيره (٥٠٧٧/٧) .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ قَالَتْ إِنَّ الْمُلُوكَ إِذَا دَخَلُوا قَرْيَةً أَفْسَدُوهَا وَجَعَلُوا  
أَعَزَّةَ أَهْلِهَا أَذِلَّةً وَكَذَلِكَ يَفْعَلُونَ ﴾ (٣٤)

وتعرض بلقيس رأيها ﴿ إِنَّ الْمُلُوكَ إِذَا دَخَلُوا قَرْيَةً أَفْسَدُوهَا .. ﴾ (٣٤) [النمل] ، ذلك لأنهم يريدون ملكاً ، فينهبون كل ما يمرّون به بل ويُخربون ويفسدون لماذا ؟ لأنهم ساعة يصل الملك المغير لا يضمن النصر ؛ لذلك يُخرب كل شيء ، حتى إذا ما عرف أنه انتصر ، وأن الأمور قد استقرت له يحافظ على الأشياء ولا يُخربها .

﴿ وَجَعَلُوا أَعَزَّةَ أَهْلِهَا أَذِلَّةً .. ﴾ (٣٤) [النمل] لأن الملك يقوم على انقراض ملك قديم ، فيكون أصحاب العزة والسيادة هم أول من يُبدأ بهم ؛ لأن الأمر أخذ من أيديهم ، وسوف يسعون لاستعادته ، ولا بد أن يكون عندهم غيظ ولّد في الخصومة .

أما قوله تعالى : ﴿ وَكَذَلِكَ يَفْعَلُونَ ﴾ (٣٤) [النمل] فللعلماء فيه كلام : قالوا<sup>(١)</sup> إنه من كلام بلقيس ، وكأنه تذييل لكلامها السابق ، لكن ماذا يضيف ﴿ وَكَذَلِكَ يَفْعَلُونَ ﴾ (٣٤) [النمل] بعد أن قالت ﴿ إِنَّ الْمُلُوكَ إِذَا دَخَلُوا قَرْيَةً أَفْسَدُوهَا وَجَعَلُوا أَعَزَّةَ أَهْلِهَا أَذِلَّةً .. ﴾ (٣٤) [النمل]

فالرأي الصواب أن هذه العبارة من الحق<sup>(٢)</sup> - سبحانه وتعالى - ليُصدّق على كلامها ، وأنها أصابت في رأيها ، فكذلك يفعل الملوك إذا

(١) قاله ابن شجرة فربما نقله عنه القرطبي في تفسيره ( ٥٠٧٨/٧ ) وقال : « قيل : هو من قول بلقيس ناكياً للمعنى الذي أرادت » .

(٢) قاله ابن عباس ، قال : هو من قول الله عز وجل محرفاً لمحمد ﷺ وأمثه بذلك ومخبراً به . نقله القرطبي في تفسيره ( ٥٠٧٨/٧ ) ، وذكر نحوه السيوطي في « الدر المنثور » ( ٢٥٧/٦ ) وعزاه لابن أبي حاتم .

دخلوا قرية . معاً يدل على أن الحق سبحانه رب الكلّ أجمعين . إذا  
سمع من عبد من عبيده كلمة حق يؤيده فيها ، لا يتعصب ضده ،  
ولا يهضمه حقه .

﴿وَإِنِّي مَرْسَلَةٌ إِلَيْهِمْ بِهَدِيَّةٍ فَنَظِرَةٌ بِمِ  
يَرْجِعُ الْمُرْسَلُونَ﴾ (٣٥)

بعد أن ترك لها المستشارون الأمر والتدبير أخذت تعمل عقلها .  
وتستخدم فطنتها وخبرتها بحياة الملوك ، فقالت : إن كان سليمان  
ملكاً فسوف يطعم في خيرنا ، وإن كان نبياً فلن يهتم بشيء منه ،  
فقررت أن تُرسل له هدية تناسب مكانته كملك ومكانتها هي أيضاً ،  
لثبت له أنها على جانب كبير من الثراء والغنى .

ولا بد أنها كانت شبيهة لتستميل الملك ، أو كما نقول ( تلوحه أو  
تلويه ) .

﴿وَإِنِّي مَرْسَلَةٌ إِلَيْهِمْ بِهَدِيَّةٍ فَنَظِرَةٌ بِمِ يَرْجِعُ الْمُرْسَلُونَ﴾ (٣٥) [النمل]  
فإن كان ملكاً قبلها ، وعرفنا أن علاجه في بعض الخراج والأموال  
تُساق إليه كل عام ، وإن كان نبياً فلن يقبل منها شيئاً ، وهذا رأى  
جميل من بلقيس يدل على فطنتها وذكائها وحصافتها ، حيث جنبت  
قومها ويلات الحرب والمواجهة .

(١) قال القرطبي في تفسيره ( ٥٠٨١/٧ ) : « كان النبي ﷺ يقبل الهدية ويثيب عليها  
ولا يقبل الصدقة . وكذلك كان سليمان عليه السلام وسائر الأنبياء صلوات الله عليهم  
أجمعين . وإنما جعلت بلقيس قبول الهدية أو ردها علامة على ما في نفسها ، على  
ما ذكرناه من كون سليمان ملكاً أو نبياً . لأنه قال لها في كتابه ﴿ أَلَا تَعْلَمُونَ عَلَيَّ وَاتْرَبِي  
مُنْجِبِينَ ﴾ [النمل] وهنا لا تقبل فيه قدية ، ولا يؤخذ عنه هدية . »



﴿ فَلَمَّا جَاءَ سُلَيْمَنُ قَالَ أَتِمِدْ وَنَزِي بِمَالٍ فَمَاءَاتِنِ ۚ اللَّهُ  
خَيْرٌ مِّمَّا ۚ أَتَنُكُمْ بَلْ أَتَتْكُمْ بِهَدِيَّتِكُمْ تَفْرَحُونَ ﴾ (٣٦)

أى : فلما جاء رسول بلقيس إلى سليمان بالهدية ﴿ قَالَ أَتِمِدْ وَنَزِي بِمَالٍ فَمَاءَاتِنِ ۚ اللَّهُ خَيْرٌ مِّمَّا ۚ أَتَنُكُمْ .. ﴾ (٣٦) ﴿ [النمل] فأى هدية هذه ، وأنا أملك ملكاً لا ينبغي لأحد من بعدى <sup>(١)</sup> ؟ ﴾ بَلْ أَتَتْكُمْ بِهَدِيَّتِكُمْ تَفْرَحُونَ (٣٦) ﴿ [النمل] يعنى : اضرب عن الكلام السابق ﴿ أَتُمْ بِهَدِيَّتِكُمْ تَفْرَحُونَ ﴾ (٣٦) ﴿ [النمل]

أضاف الهدية إليهم ، لا إليه هو ، والإضافة تاتى إما بمعنى اللام  
مثل : قلم زيد يعنى لزيد ، أو : بمعنى من مثل : إردب قمح يعنى :  
من قمح ، أو : بمعنى فى مثل : مكر الليل يعنى : فى الليل .

فقوله ﴿ بِهَدِيَّتِكُمْ .. ﴾ (٣٦) ﴿ [النمل] إما أن يكون المراد : هدية  
لكم . أى : فأنتم تفرحون إن جاءكم هدية من أحد ، أو لأننى  
سأردّها إليكم فتفرحوا بردها كمن يقول ( بركة يا جامع ) أو : هدية  
منكم . أى : أنكم تفرحون إن أهديتم لى هدية فقبلتها منكم .

فهذه معان ثلاثة لقوله : ﴿ بَلْ أَتَتْكُمْ بِهَدِيَّتِكُمْ تَفْرَحُونَ ﴾ (٣٦) ﴿ [النمل]

﴿ أَرْجِعْ إِلَيْهِمْ فَلَنَأَيِّبَهُمْ بِجُودِ لَا قَبْلَ لَهُمْ بِهَا وَلَنُخْرِجَنَّهُمْ  
مِنْهَا أَذِلَّةً وَهُمْ صَاغِرُونَ ﴾ (٣٧)

نذكر أن الملكة قالت ﴿ فَنَظَرُوا بِمِ بَرَجِ الْمُرْسَلُونَ ﴾ (٣٥) ﴿ [النمل]  
فكانه يستشعر نص ما قالت ، وينطق عن إشراقات النبوة فيه .

(١) أى : فما أعطانى من الإسلام والملك والنبوة خير مما أعطاكم . فلا أفرح بالمال . ( قاله  
القرطبي لى تفسيره ٥٠٨٤/٧ ) .

فيقول ﴿ارْجِعْ إِلَيْهِمْ فَلَنَأْتِيَنَّهُمْ بِجُنُودٍ لَا قِبَلَ لَهُمْ بِهَا﴾ .. (٣٧) ﴿[النمل]

وهكذا دخلت المسألة في طور المواجهة : لأن كلامنا كلام النبوة التي لا تقبل المساومة ، لا كلام الملك الذي يسعى لحطام الدنيا .

﴿وَلَنُخْرِجَنَّهُمْ مِنْهَا أَذِلَّةً وَهُمْ صَاغِرُونَ﴾ (٣٧) ﴿[النمل] وكأنه يكشف لهم عن قول ملكهم : ﴿إِنَّ الْمُلُوكَ إِذَا دَخَلُوا قَرْيَةً أَفْسَدُوهَا وَجَعَلُوا أَعِزَّةَ أَهْلِهَا أَذِلَّةً﴾ .. (٣٤) ﴿[النمل] وهذه أيضاً من إشارات النبوة .

ومعنى ﴿لَا قِبَلَ لَهُمْ بِهَا﴾ .. (٣٧) ﴿[النمل] تقول : لا قبل لي بكذا . يعنى : لا أستطيع مقابلته ، وأنا أضعف من أن أقابله ، أو لا طاقة لي به ﴿وَلَنُخْرِجَنَّهُمْ مِنْهَا أَذِلَّةً﴾ .. (٣٧) ﴿[النمل] لأنه سيسلب ملكهم ، فبعد أن كانوا ملوكاً صاروا عبيداً . ثم يزيد في حذته عليهم ﴿وَهُمْ صَاغِرُونَ﴾ (٣٧) ﴿[النمل] لأنهم قد يقبلون حالة العبودية وعيشة الرعية ، فزاد ﴿وَهُمْ صَاغِرُونَ﴾ (٣٧) ﴿[النمل] لأن الصغار لا يكون إلا بالقتل والأسر .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿قَالَ يَبْنَئُهَا الْمَلَأُوا أَيُّكُمْ يَأْتِينِي بِعَرْشِهَا

قَبْلَ أَنْ يَأْتُونِي مُسْلِمِينَ﴾ (٣٨) ﴿

العلماء : أشراف القوم وساداتهم وأصحاب الرأي فيهم ﴿أَيُّكُمْ يَأْتِينِي بِعَرْشِهَا قَبْلَ أَنْ يَأْتُونِي مُسْلِمِينَ﴾ (٣٨) ﴿[النمل] هذا أيضاً مظهر من إشارات النبوة عند سليمان ، فهو يعلم ما سيحدث عندهم حينما تعود إليهم هديتهم ، وأنهم سنيسارعون إلى الإسلام ، فرد الهدية . يعنى أننا أصحاب كلمة ورسالة ومبدأ ندافع عنه لا أصحاب مصلحة .

ولما علم أنهم سيأتون مسلمين طلب من جنوده أن يأتوه  
بعرشها ، وحدد زمن الإتيان بهذا العرش ﴿ قَبْلَ أَنْ يَأْتُونِي  
مُسْلِمِينَ ﴾ (٣٨) [النمل]

إن : لا بُدَّ من الذهاب إلى مملكة سبأ وفك العرش ، وحمله إلى  
مملكة سليمان ، ثم إعادة تركيبه عنده ، وهذه مهمة بالطبع فوق قدرة  
البشر ؛ لذلك لم يتكلم منهم أحد ، حتى الجن العادي لم يعرض على  
سليمان استعداده للقيام بهذه المهمة :

﴿ قَالَ عَفَرْتُ مِنْ الْجِنِّ أَنَا أَتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ تَقُومَ مِنْ مَقَامِكَ <sup>(١)</sup>  
وَإِنِّي عَلَيْهِ لَقَوِيٌّ أَمِينٌ <sup>(٢)</sup> ﴾

والجن في القدرة والمهارة مثل الإنس ، منهم القوي الماهر ،  
ومنهم العيى الذى لا يجيد شيئاً . نقول ( لبخة ) وكلمة عفرى من  
تعفير التراب ، وكانوا حينما يتسابقون فى العدو بالخيول أو غيرها ،  
فمن يسبق منهم يُشير الغبار فى وجه الآخر فيُعطله عن السبق .  
فقالوا : عفرى يعنى عفر من وراءه . أو : المعنى أنه يُعفر وجه من  
عارضه بالتراب فسُمي عفرى .

إن : فالعفرى هو الخبيث الماكر من الجن ، وصاحب القوة  
الخارقة فيهم ؛ وهو الذى تعرض لهذه المهمة ، وقال ﴿ أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ  
أَنْ تَقُومَ مِنْ مَقَامِكَ .. ﴾ (٣٩) [النمل]

وهذا كلام مُجمل ؛ لأن مقسام سليمان بين رعيته للحكم أو

(١) العفرى : هو المنافذ فى الأمر العيالى فيه مع خيى ودهاء . [لسان العرب - مادة : عفر] .

(٢) قال السدى وغيره : كان سليمان يجلس للفضاء والحكومات والطعام من أول النهار إلى أن  
تذول الشمس . [ تفسير ابن كثير ٢ / ٣٦٢ ] .

للمدارسة سوف يستغرق وقتاً : ساعة او ساعتين مثلاً ، وقد تعهد العفريت أن يأتي بالعرش في هذا الوقت يعنى : لن يؤخره إلى جلسة أخرى .

وقوله : ﴿وَأَمْنِي عَلَيْهِ قَهْرِي أَمِينٌ ۝٤٩﴾ [النمل] يدل على أن هذا العفريت يعلم فخامة هذا العرش وضخامته ، وأنه شيء نفيس يستحق الاعتناء به ، خاصة في عملية نقله ؛ لذلك قال من ناحية كبره وضخامته « فانا عليه قوى » قادر على حمله ، ومن ناحية نفاسته ونخامته ، فلنا عليه أمين لن أبدأ منه شيئاً .  
ثم تكلم آخر لم يحدثه القرآن إلا بالوصف<sup>(١)</sup> :

﴿قَالَ الَّذِي عِنْدَهُ عِلْمٌ مِّنَ الْكِتَابِ أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ فَلَمَّا رَآهُ مُسْتَقِرًّا عِنْدَهُ قَالَ هَذَا مِن فَضْلِ رَبِّي لِيَبْلُوَنِي أَأَشْكُرُ أَمْ أَكْفُرُ وَمَن شَكَرْ فَإِنِّي أَكْثُرُ وَلِنَفْسِهِ ۖ وَمَن كَفَرَ فَإِنَّ رَبِّي غَفِيرٌ كَرِيمٌ ۝٥٠﴾

الطرف : الجفن الأعلى للعين .

تكلم العلماء في هذه الآية : أولاً : قالوا ﴿الكتاب .. ۝٤٩﴾ [النمل] يتراد به اللوح المحفوظ ، يعلم الله تعالى بعض خلقه أسراراً من اللوح

(١) قال القرطبي في تفسيره ( ٥٠٨٧/٧ ) : « أكثر المفسرين على أن الذي عنده علم من الكتاب أصف بن برخيا وهو من بني إسرائيل ، وكان صديقاً يفظه اسم الله الأعظم الذي إذا سئل به أعطى ، وإذا دُعِيَ به أجاب » . وانظر ( تفسير ابن كثير ٣ / ٣٦٤ ) ، ( والدر المنثور للسيوطي ١ / ٣٦٠ ) .

المحفوظ ، أما الذي عنده علم من الكتاب فقالوا<sup>(١)</sup> : هو أصف بن برخيا ، وكان رجلاً صالحاً أطلعه الله على أسرار الكون .

وقال آخرون<sup>(٢)</sup> : بل هو سليمان عليه السلام ، لما قال له العفريت ﴿ أَنَا أَنِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ تَقُومَ مِنْ مَقَامِكَ .. ﴾ (٣٩) [النمل] قال هو : ﴿ أَنَا أَنِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ .. ﴾ (٤٠) [النمل] لأنه لو كان شخصاً آخر لكان له تفوق على سليمان في معرفة الكتاب .

لكن ردوا عليهم بأن من عظمة سليمان أن يعلم أحد رعيته هذا العلم ، فمن عنده علم من الكتاب بحيث يأتي بالعرش قبل طرفة عين هو خادم في مملكة سليمان ومُسخر له ، كما أن المزايا لا تقتضي الأفضلية ، وليس شرطاً في الملك أن يعرف كل شيء ، وإلا لقلنا للملك : تَعَالِ أَصْلِحْ لَنَا دَوْرَةَ الْمِيَاءِ .

أما نحن فنميل إلى أنه سليمان عليه السلام .

وفُرق كبير في القدرات بين مَنْ يأتي بالعرش قبل أن يقوم الملك من مجلسه ، وبين مَنْ يأتي به في طرفة عين ، ونَقْل العرش من مملكة بلقيس إلى مملكة سليمان يحتاج إلى وقت وإلى قوة .

والزمن يتناسب مع القوة تناسباً عكسياً : فكلما زادت القوة قلَّ الزمن ، فمثلاً حين نُكَلِّف الطفل الصغير بنقل شيء من مكانه إلى مكان ما ، فإنه يذهب إليه بيّطاً ويحمله بيّطاً حتى يضعه في مكانه ، أما الرجل فيبده وفي سرعة ينقله ، وهذه المسألة نلاحظها في وسائل

(١) قاله ابن عباس ، ويَزِيد بن رومان ، وقناة . انظر تفسير ابن كثير ( ٢ / ٢٦٤ ) وقاله الحسن أيضاً ( الدر المنثور ٦ / ٣٦٠ ) .

(٢) قال ابن عطية : قالت فرقة هو سليمان عليه السلام . نقله القرطبي في تفسيره ( ٧ / ٥٠٨٧ ) ولكنه قال قبله : « لا يصح في سياق الكلام مثل هذا التأويل » .

المواصلات ، ففرق بين السفر بالسيارة ، والسفر بالطائرة ، والسفر بالصاروخ مثلاً .

وهذه تكلمنا عنها في قصة « الإسراء والمعراج » فقد أسرى برسول الله ﷺ بهذه السرعة : لأن الله تعالى أسرى به ، ونقله من مكان إلى مكان : لذلك جاءت الرحلة في سرعة فوق تصور البشر .

وما دام الزمن يتناسب مع القوة ، فلا تنسب الحدث إلى رسول الله ، إنما إلى الله ، إلى قوة القوى التي لا تحتاج إلى زمن أصلاً ، فإن قلت : فلماذا استغرقت الرحلة ليلة وأخذت وقتاً ؟ نقول : لأنه ﷺ مرّ بأشياء ، ورأى أشياء ، وقال ، وسأل ، وسمع ، فهو الذي شغل هذا الوقت ، أما الإسراء نفسه فلا زمن له .

لذلك قبل أن يخبرنا الحق - تبارك وتعالى - بهذه الحادثة العجيبة قال : ﴿ سُبْحَانَ الَّذِي أَمْرٌ بِعَبْدِهِ .. (١) ﴾ [الإسراء] أي : نزهه عن مشابهة غيره ، كذلك مسألة نقل العرش في طرفة عين لا بد أن من فعلها فعلها بعمون من الله وبعلم أطلعه الله عليه ، فنقله بكن التي لا تحتاج وقتاً ولا قوة ، وما دام الأمر بإرادة الله وقوته وإلهامه فلا نقول إلا : آمين .

وفي قوله للجن : ﴿ أَنَا إِلَهِكَ بِهِ قَبْلُ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ .. (٢) ﴾ [النمل] تحدّ لعفريت الجن ، حتى لا يظن أنه أقوى من الإنسان ، فإن أراد الله منحنى من القوة ما أتفوق عليك به ، بل وأسخر بها لخدمتي .

ومن ذلك قوله سبحانه عن تسخير الجن : ﴿ يَعْملُونَ لَهُ مَا يَشَاءُ مِنْ مَحَارِبٍ وَتَمَائِيلٍ وَجِفَانٍ كَالْجَوَابِ (٣) وَقُدُورٍ رَاسِيَاتٍ .. (٤) ﴾ [سبا]

(١) الجفان : جمع جَفْنَةٍ ، وهي القصعة الكبيرة جداً ، والجواب جمع جابية ، وهي العوض الذي يجبي فيه الماء . وقال ابن عباس : أي كالجوية من الأرض . وقال العوفي عنه : كالحياض . وكذا قال مجاهد والحسن وقتادة والضحاك وغيرهم . [تفسير ابن كثير ٥٢٨/٣] .

وليعلموا أنهم جهلاء ، ظلُّوا يعملون لسليمان وهو ميت ومُتْكِءٌ على عصاه أمامهم ، وهم مرعوبون خائفون منه .

والتَّحْدِي قد يكون بالْعُلُوِّ ، وقد يكون بالدُّنُو ، كالذي قال لصاحبه : أنا دارس باریس دراسةً دقيقةً ، واستطيع أن أركب معك السيارة وأقول لك : أين نحن منها ، وأمام أيِّ محل ، وأنا مُغْمَضُ العينين ، فقال الآخر : وأنا أستطيع أن أخبرك بذلك بدون أن أغمض عيني .

وقوله ﴿ فَلَمَّا رَأَهُ .. ﴾ [النمل] ٤٠ : العرش ﴿ مُتَقَرِّأً عَنْهُ قَالَ هَذَا مِنْ فَضْلِ رَبِّي .. ﴾ [النمل] ٤١ إما لأنه أقدره على الإتيان به بنفسه ، أو سَخَّرَ له مَنْ عَنْده علم من الكتاب ، فأثابه به ، فهذه أو ذاك فضل من الله .

﴿ لِبَلَاءِنِي .. ﴾ [النمل] ٤٠ يختبرني ﴿ أَأَشْكُرُ أَمْ أَكْفُرُ .. ﴾ [النمل] ٤١ : يعني : أشكر الله فأرفق في هذا الاختبار ؟ أم أكفر بنعمة الله فأخفق فيه ؟ لأن الاختبار إنما يكون بنتيجته .

والشكر بأن ينسب النعمة إلى المنعم والألَّ يلهيهِ جمال النعمة عن جلال واهبها ومُسْدِيهَا ، فيقول مثلاً : إنما أوتيته على علم عندي .

وقوله : ﴿ وَمَنْ شَكَرَ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ .. ﴾ [النمل] ٤١ : أن الله تعالى لا يزيده شُكْرُنَا شيئاً ، فله - سبحانه وتعالى - صفات الكمال المطلق قبل أن يشكره أحد ، فَمَنْ يشكر فإنما يعود عليه ، وهو ثمرة شُكْرِهِ .

﴿ وَمَنْ كَفَرَ .. ﴾ [النمل] ٤١ : جحد النعمة ولم يشكر المنعم ﴿ فَإِنَّ رَبِّي غَنِيٌّ .. ﴾ [النمل] ٤١ : عن شكره ﴿ كَرِيمٌ ﴾ [النمل] ٤١

أى : يعطى عبده رغم ما كان منه من جحود وكفر بالنعمة ! لأن نعمة تعالى كثيرة لا تُعدُّ ، وهذا من حلمه تعالى ورافقه بخلقه .

لذلك لما نتأمل قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ تَعَدُّوا نِعْمَتَ اللَّهِ لَا تَحْصُوهَا .. ﴾ [إبراهيم] وقد تكررت هذه العبارة بنصها في آيتين من كتاب الله ، مما جعل البعض يرى فيها تكراراً لا فائدة منه ، لكن لو نظرنا إلى عَجَز كل منهما لوجدناه مختلفاً :

فالاولى تُختم بقوله تعالى : ﴿ إِنَّ الْإِنْسَانَ لظَلُومٌ كَفَّارٌ ﴾ [إبراهيم]

والاخرى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ [التحل]

إذن : فهما متكاملتان ، لكل منهما معناها الخاص ، فالاولى تبين ظلم الإنسان حين يكفر بنعمة الله عليه ويجدها ، وتضيف الاخرى أن الله تعالى مع ذلك غفور لعبده رحيم به .

كما نلاحظ فى الآية : ﴿ وَإِنْ تَعَدُّوا .. ﴾ [إبراهيم] أستخدم ( إن ) الدالة على الشك : لأن أحداً لا يجرو على عَدُّ نِعَم الله فى الكون ، فهى فوق الحصر : لذلك لم يُقَدِّم على هذه المسألة أحد ، مع أنهم بوسائلهم الحديثة أحصوا كل شيء إلا نعم الله لم يتصدَّ لإحصائها أحد فى معهد أو جامعة ممن تخصصت فى الإحصاء .

وهذا دليل على أنها مقطوع بالعجز عنها ، كما لم نجد مثلاً مَنْ تصدَّى لإحصاء عدد الرمل فى الصحراء . كما نقف عند قوله سبحانه : ﴿ نِعْمَتَ اللَّهِ .. ﴾ [إبراهيم] ولم يقل : نعم الله ، فالعجز عن الإحصاء أمام نعمة واحدة : لأن تحتها نعم كثيرة لو تتبعناها لوجدتها فوق الحصر .

ثم لما جاءته بلقيس أراد أن يُجرى لها اختبار عقل ، واختبار إيمان :



﴿ قَالَ نَكُرُوا لَهَا عَرْشَهَا نَنْظُرْ أَتَهْتَدِي أَمْ تَكُونُ  
مِنَ الَّذِينَ لَا يَهْتَدُونَ ﴾ (٤١)

قوله : ﴿ نَكُرُوا .. ﴾ (٤١) [النمل] ضده عرفوا : لأنه جاء بالعرش على هيئته كما كان عندها في سبأ ، ولو رأته على حالته الأولى ل قالت هو هو ، ولم يظهر له ذكاؤها : لذلك قال ﴿ نَكُرُوا لَهَا عَرْشَهَا .. ﴾ (٤١) [النمل] يعني : غيروا بعض معالمه ، ومنه شخص متفكر حين يُغيّر ملامحه وزيه حتى لا يعرفه من حوله .  
﴿ نَنْظُرْ أَتَهْتَدِي أَمْ تَكُونُ مِنَ الَّذِينَ لَا يَهْتَدُونَ ﴾ (٤١) [النمل] تهتدي إيماناً إلى الإسلام ، أو تهتدي عقلياً إلى الجواب في مسألة العرش .

﴿ فَلَمَّا جَاءَتْ قِيلَ أَهَكَذَا عَرْشُكَ قَالَتْ كَأَنَّهُ هُوَ  
وَأَوْيَتْنَا آلَ عِمْشَانَ مِنْ قَبْلِهَا وَكُنَّا مُسْلِمِينَ ﴾ (٤٢)

جاء السؤال بهذه الصيغة ﴿ أَهَكَذَا عَرْشُكَ .. ﴾ (٤٢) [النمل] ليُعْمَى عليها أمر العرش ، وليختبر دقة ملاحظتها ، فلو قال لها : أهذا عرشك ؟ لكان إحياء لها بالجواب إنما ﴿ أَهَكَذَا عَرْشُكَ .. ﴾ (٤٢) [النمل] كأنه يقول : ليس هذا عرشك ، فلما نظرت إليه إجمالاً عرفت أنه عرشها ، فلما رأته ما فيه من تغيير وتنكير ظنت أنه غيره ؛ لذلك اختارت جواباً دبلوماسياً يحتمل هذه وهذه ، فقالت ﴿ كَأَنَّهُ هُوَ .. ﴾ (٤٢)

(١) قال ابن عباس : نزع منه لصوصه ومراقبه ، وقال مجاهد : أمر به بغير ما كان فيه أحمر جعل أصفر ، وما كان أصفر جعل أحمر ، وما كان أخضر جعل أحمر غير كل شيء من حاله . وقال مكرمة : زادوا فيه وتنقصوا . وقال قتادة : جعل أسفله أعلاه ومقدمه مؤخره وزادوا فيه وتنقصوا . [ تفسير ابن كثير ٢/ ٢٦٤ ] .